**Альбина Утарбаева**

**(Астана, Казахстан)**

**КАЗАХСКАЯ СЕМЬЯ И ЕЕ ТРАНСФОРМАЦИИ**

Какая бы ни была общественная система, семья и брак, обеспечивающие рождение и развитие детей, становление их как личностей, являются одними из решающих факторов развития человечества. Эти два понятия тесно связаны с общественной и производственной системами. Различные социальные изменения в общественной формации, изменяя и придавая новизну этим понятиям, могут быть одним из предметов обсуждений социальных проблем. Являясь субъектом исторического развития, семья создает хранилище родовой памяти и транслирует культурно-нравственные ценности потомкам. Культурно-нравственная, ценностная идентификация казахского народа на протяжении столетий связана с семьей, выражающаяся в единстве ценностей семейного воспитания.

Из истории известно, что люди не сразу создавали семейные отношения. Это был долгий путь создания и развития семьи. Эволюция семьи начинается с каменного века и даже сейчас этот институт претерпевает различные трансформации. Можно полагать, что первобытная община появилась, отделившись от животного мира. Она была не постоянной, что привело к развитию свободной формы общественных отношений. В этот период преобладал матриархат, так как кровные узы были только по линии женщин. Основным признаком племен была эндогамия. Первоначальная форма брака- групповая, т.е. все члены одного племени (мужчины) имели право жениться на членах другого племени (женщинах), что постепенно привело к появлению парных браков. Ученые считают, что этносы начали появляться в период неолита [1, c. 51].

В эпоху бронзы роль мужчин в обществе возрастает. Появляется тенденция патриархального строя и парные браки сменяются на моногамные. Женщины, в основном, уходили в семью мужчины, последние, в свою очередь, выплачивали выкуп. В обществе преобладала большая патриархальная семья. Некоторые семьи начинали стремиться к материальному богатству, создавая при этом социальное неравенство в обществе. Однако уже тогда ставились ограничения на обладание богатством. Постепенно большая патриархальная семья начала сменяться на малые патриархальные семьи. Родство, общее хозяйство, традиции, приметы, общие божества, которым приклонялись, все это привело к патронимии, о чем свидетельствуют писания в священной книге «Авеста» [1, с. 64].

Общественные отношения в сакский период следующие: *патрономия*, *племя*(кочевое сообщество, состоящее из нескольких патрономических союзов), *родоплеменной союз*(конфедерация генеалогически связанных племен, нацеленная на потестарные функции правления) [1, с. 80].

Раннее средневековье отличился появлением родоплеменных институтов как основа власти. Представители семьи шанью могли заключать браки с семьями судей и аристократов, тем самым создавая брачные узы. Это говорит о появлении политических элит и внутренней иерархии в обществе. Также в раннем средневековье появилось патриархальное рабовладение: военнопленных использовали в качестве рабов для распашки земельных угодий, в ремесленных промыслах. В древнетюркском обществе можно наблюдать появление социального и материального неравенств. Об этом свидетельствуют записи Бильге кагана, датируемые VIII в. н.э. [1, c. 118].

В дальнейшем из истории можно увидеть, что традиционный номадический образ жизни складывался согласно социальным и экономическим условиям скотоводческого хозяйства. Социальная организация кочевников заключает в себя кочевую общину, скрепленная кровным родством и совместной трудовой деятельностью всего производственного цикла. Общественная организация казахов обуславливается наличием множества родов и подродов. После женитьбы каждый казахский мужчина считался самостоятельным и мог жить отдельно. Эта отдельная семья и являлась основной единицей организации рода, стремившаяся превратиться в большую, многопоколенную семью. Несколько таких семей, имеющие кровные связи, образовывали *аул.* Несколько аулов, объединенные родством до седьмого колена, образовывало подрод-*ата,* 13-15подродов-*ру (*род*),* несколько родов образовывали племя. Такая разветвленность семейных уз соответсвовала условиям кочевого образа жизни [2].

Система родства играет немаловажную роль в трансформации социума, равно и регламентация социально-политической жизни общества имело немаловажное значение. Структура казахского социума изложена в его этнической организации, которая имеет самостоятельную историю. Социально-идеологическое значение общественных связей со степной исторической традицией отмечено у исследователя Н.Алимбай, который отмечает следующий момент: статус рода, идентифицируемый по методу определения его генетического расстояния от предполагаемого предка- основателя племени, получил идеологическое обоснование в специализированном цикле весьма колоритных генеалогических легенд, мифов, преданий, эпических сказаний и т.д., образующих архитектонику кочевнической историографии [3, c. 142].

В повседневной жизни казахский народ придерживался норм *шариата (*комплекс предписаний, определяющих убеждения, а также формирующих религиозную совесть и нравственные ценности мусульман*)* и *адата* (обычай, пережиточные нормы [доисламских](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%98%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%BC) правовых комплексов, а также реалии правовой жизни, не отражённые в [шариате](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A8%D0%B0%D1%80%D0%B8%D0%B0%D1%82)), *адеп (*этноэтикет*),* родовых толкований и различных обрядов [2].

Казахское об­щество до преобразований в рамках Российской империи в середине XIX века не знало пись­менного права, и все элементы системы регу­лирования отношений в пространственно-вре­менном континиуме – распределение пастбищ, право собственности на скот, миграционные процессы, имущественные отношения, семейно-брачная стратегия, судопроизводство, иерархизация социальных отношений в рамках жузово-клановой системы, групповая солидарность и принадлежность – работали на уровне коллектив­ного и индивидуального сознания (и бессозна­тельного) в форме канонизированного знания [2].

Одна из таких форм была заложена в знании и следовании правил *жетиата (*семь поколений*)* или знание *шежире (генеалогия).* Сущность шежире как культурно-исторической традиции такова, что являет собой уникальный феномен тюркской цевилизации, выступает в качестве первостепенного источника не тоько при составлении генеалогических списков, сборников родословных, но и в преемственном изложении целых этапов национальной истории. Неслучайно внимание дореволлюционных исследователей, служивших в колониальной администрации, было сконцентрировано на данных шежире со сведениями о родовом устройстве, этническом составе казахов, родословных аристократических групп, родовых генеалогиях и связанных с ними устных рассказах, исторических преданиях, которые нашли место в их исследованиях. Традиция шежире исторически обусловила структуру социума и систему ценностей, сложившейся системы жизнеобеспечения казахов. Многие мотивы исходят из идеологических предпочтений. Культовые и семейные обряды организуют систему родства, социальную иерархию, формирование основ власти родовых старейшин, а также важность трансляции исторического опыта в рамках единого этноса. Исследователь С. Руденко писал, что «природные условия страны, культурное наследие, породы разводимых животных, междуплеменные и внутриродовые взаимоотношения, степень материальной обеспеченности- все это влияет на жизнь кочевника» [3, c. 143].

Для создания семьи было важно, чтобы молодые не являлись родственниками до 7 поколения. Этот обычай служит гарантом рождения физически и психически здорового потомства и продолжения рода. По правилам бракосочетания женщина не должна была быть старше своего мужа более чем на 8 лет, а мужчина – старше женщины на 25 лет. Тому есть прямое психологическое объяснение: отношения между мужчинами и женщинами с большой разницей в возрасте могут иметь несогласованность, а, следовательно, трения и напряженность по многим аспектам брачно-семейных отношений: разные предпочтения в интересах, представления о семейных ролях, ценностях и укладе семейной жизни. К тому же, такая разница негативно отражается и на здоровье будущих детей.

Веками патриархальная казахская семья ковала общественные устои и нарабатывала свои традиционные ценности, что повлияло на культуру и мировоззрение казахского общества, выраженное в нравственном отношении к природе и ко всему окружающему миру, в уважении к женщине-матери, как хранительницы домашнего очага, и в культе почитания отца, как главы семейства и продолжателя рода, в почитании духа предков – Аруах и в почтительном отношении к памяти предыдущих поколений.

 В связи с реформами царской России и междуусобицами, которые специально сеялись внутри родов, казахская община начинает терять свою вековую самобытность и устойчивость, которая отразилась и на семейно-брачных отношениях. Переселенческая политика вызвала появление новой формы семьи- смешанной. К началу XX века наблюдается кризис института семьи. Начиная со второй половины 20-х годов, советская власть объявила Казахстан открытым для переселения из европейской части страны. Десятки тысяч новых переселенцев устремились в Казахстан. По приказу из Центра в составе Наркомата земледелия КазССР было организовано переселенческое управление. По первоначальному плану было намечено в 1929—1930 гг. переселить в Казахстан 5,5 тыс. семей.

 В целом в этнографическом составе республики в то время наблюдались две тенденции: с одной стороны, казахи стали жертвой непродуманной социально-экономической политики советской власти: часть казахов была вынуждена покинуть свою историческую родину, часть погибла в результате голода, и постепенно коренное население стало превращаться в национальное меньшинство на своей территории. С другой стороны, увеличилась численность переселившихся в Казахстан, в основном за счет славянских народностей. Этот кризис отразился и на всей системе традиционных семейных отношений. За несколько десятилетий урбанизации и индустриализации многовековая община казахских номадов канула в лета. Новые ритмы жизни стирали межсословные грани, способствуя росту социальной мобильности, нарушались отношения между кровными родственниками, которые теперь могли принадлежать не только к различным социальным слоям, но и к чуждым этносам.

В казахском обществе кардинально изменилось положение женщин. Теперь женщины перестала зависеть от мужчины, получила свободу выбора, особенно в вопросах деторождения(Социалистический семейный кодекс, принятый в 1969 году). Большая казахская семья сменилась на стабильную супружескую малодетную семью. Глобализация в современном Казахстане усугубила разложение традиционной казахской семьи, обесценивания патриархальных семейных ценностей и смещения ценностных приоритетов.

Начинается новая волна кризиса семейного институтавXX-XXIв.в. Он характеризуется ростом разводов, неполных семей, снижением рождаемости и повышением смертности, ростом численности неблагополучных семей и т.д. Однако патриархальные семьи сохранились в сельских местностях и аулах, что можно говорить о сохранении традиционных семейных ценностей и их передаче от поколения к поколению.

Как было сказано выше о генеалогии, как о культурно-национальной ценности является одной из актуальнейших проблем для современной казахской семьи. Отношение казахов к генеалогическому родству «Жетыата» является сакральным. Знание своих предков до седьмого колена является обязательным для каждого казаха. Это позволяет избежать близкородственных браков. Многие современные казахи пытаются восстановить свои корни и очень серьезно изучают свою родословную, так как не в силах полноценно воспитать детей в духе сохранения национально-культурной идентичности. Между тем, опыт наших предков – живая нить преемственности поколений – является бесценным сокровищем для духовно-нравственного воспитания детей.

Таким образом, изменения, происходившие с институтом семьи в Казахстане на протяжении многовековой истории, особенно на рубеже XIX–XX и XX–XXI вв. обусловлены спецификой социального и экономического развития страны. Традиционная патриархальная семья сменяется семьей современного типа. Тем не менее, семья продолжает оставаться ведущим социальным институтом в формировании и развитии ценностей, воспитании подрастающего поколения. Традиционные ценности получают сегодня новое значение, выполняя функцию государственной сплоченности, обеспечивая ценностное единство семьи, нации в целом, сохранение своеобразия этноса, способствуя нравственной, духовной и культурной самоидентификации граждан Казахстана.

**Литература:**

1. Ж. АртықбаевҚазақстантарихы: Оқулық.- Астана: Фолиант, 2013.-360 бет.
2. Касымова Д. Б. Идентичность зарубежных казахов: взгляд западных исследователей.  Вестник КазНУ. № 4, 2011, с. 133–139.
3. Алпысбес М.А. Шежире казахов: источники и традиции. Учебник для вузовских и послевузовских спецкурсов.- Астана, ИП “BGPrint”, 2013.- 240 c.

**Научный руководитель:**

кандидат исторических наук Ибадуллаева Злиха Омирбековна.